

٥٧٠٩





عمر و محمد بن عبد الله



شرح عقود الجمان فى المعانى والبيان ، كلاهما  
للجلال السيوطى ، عبد الرحمن بن أبى بكر -  
٩١١ هـ . كتب فى القرن الثالث عشر الهجرى  
تقديرا .

١٤٧ ق ٢٥ س ٢٢ × ٥٥ ر ١٧ سم  
نسخة جيدة ، خطها مغربى مقروء ، بأولها  
فوائد ، طبع

الاعلام ٤ : ٧١ مكتبة الجلال السيوطى : ٢٣٢  
١ - البلاغة العربية أ - المؤلف ب - تاريخ  
النسخ ج - شرح منظومة عقود الجمان فى المعانى  
والبيان د - شرح الالفية فى المعانى  
والبيان .







٢  
 ملاحه و سوا سر  
 ادراكه ان الله لا يهدي  
 القوم الضالين

و غايه ان غرضه المصوم  
 راورد محققا به در اوست  
 مغلطه در دفع ولا تقبل  
 ميان المصوم و بطلان العزم

افسار لا غناز عيبه  
 بياز كنوا و التزم حسن الادب  
 انما في هذا قول  
 عما في الحق و لا تقبل

تقولوا العباس على مقتضى  
 فعل الله العباس و رضى الامور

اذ امانه امره اوم ليس  
 علومه بشما و عاهه نجل  
 و رايه محكمه و رايه شغ  
 و بيت الغريب بنه اليه  
 و تعليم لغز ايه عظيم  
 عليه من خصال عظيم عشر  
 و غير من الغل و الصرافات  
 و حفر البير او احرار  
 اليه او فداء محمل ذكر  
 محن همار اصابه يث بحس



الحمد لله ولما اولئنا ولولنا ادر يسر افشقرنا ابن عمنا العفيفه والاديب  
سبح محمل  
اعمال العصر لا تزال في بعض

اعمال العصر لا تزال في عصر  
من الجمال والقدرة والاسهام بالسرور  
مفيدة بالطعام اليومي والاول  
ولا تحتل

وإحدى سبعين امرأة و٧٠  
سبعة دنانير في عمر الشواحي

اعينوا عيونكم على اسماء الالهة  
والاعينوا عيونكم على اسماء الالهة

من العيون ومن ريب المنيون ومن  
يعلمكم الخبير

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

امضیٰ محبتی  
عمر خدیجی  
تلاک النبی

بمجلس الرضا لا نقلو على أمير

الخليل وموسى وعن العقبه الصالح البركة يسلم بحلم من اجور في حق زبيل من بيت عازم وواو واسطه بفتح الهمزة اذا اريد من وادع  
 عشره افراس من موسى النعم وتطعم على واحد من كل سبع من التوام العشرة اسام بفتح واو اول او من كان منها واحدا حسنا  
 ومطعمه له ثور المسح به 2 الفاس والثانية ان الله لا ينجي عليه شيء من الارض ولا من السماء وفي الثانية سوال بصور من  
 الامام كيف يشاء وفي الرابعة من كل الف درهم من الذهب والفضة والبر والياقوت والياقوت من كل الف درهم من ثياب الزمرد  
 المتماصة من لانس ورواها في خبر الثوار ثبوت العباد من ربه انهم كل خلق علي وفي الثامنة من كل الف درهم من كل النعم  
 في كل يوم من السماء وفي كل يوم من الارض وفي كل يوم من السماء وفي كل يوم من الارض وفي كل يوم من السماء وفي كل يوم من الارض  
 وفي كل يوم من الارض وفي كل يوم من السماء وفي كل يوم من الارض وفي كل يوم من السماء وفي كل يوم من الارض وفي كل يوم من السماء



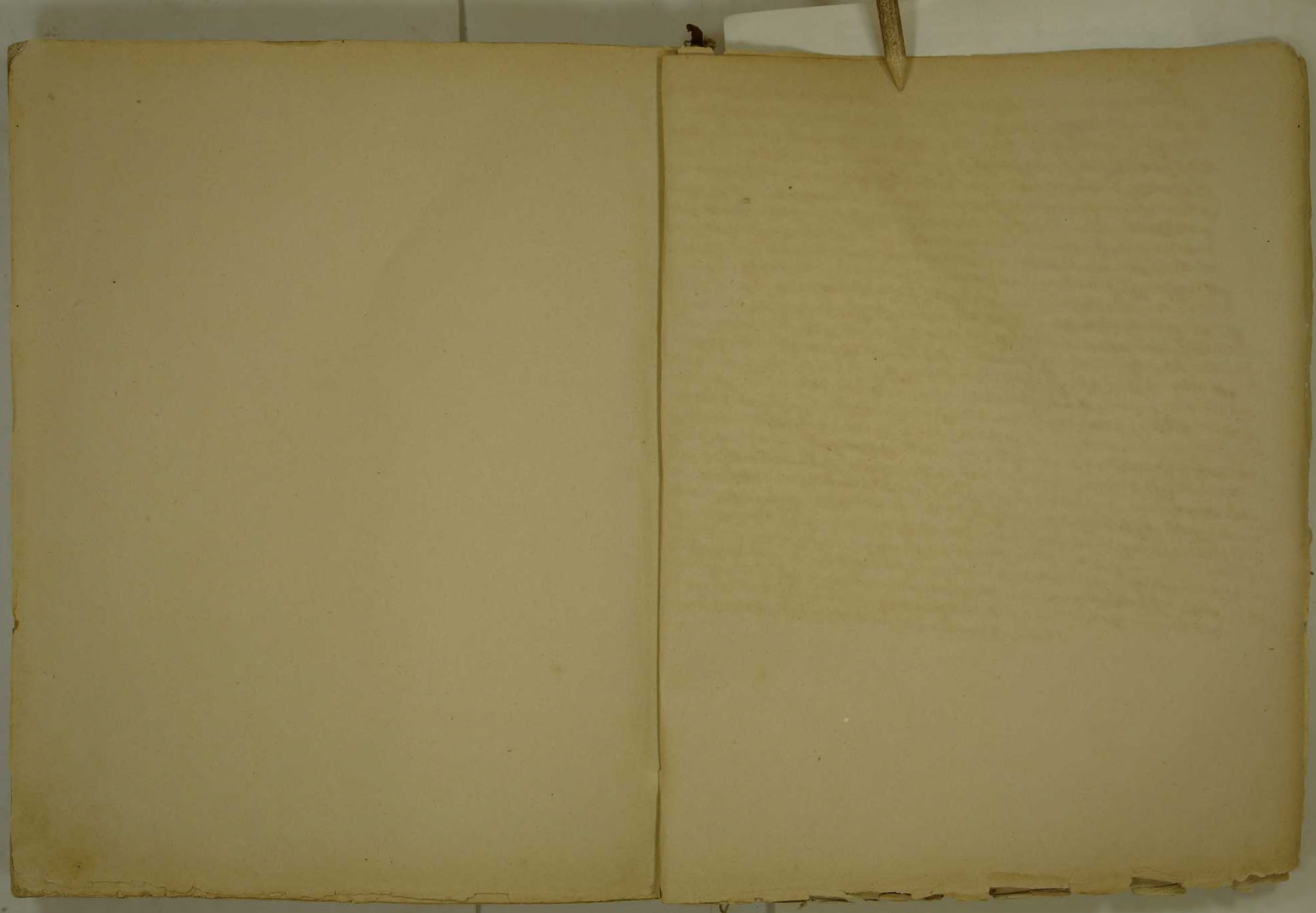




را از عیلام

[illegible]

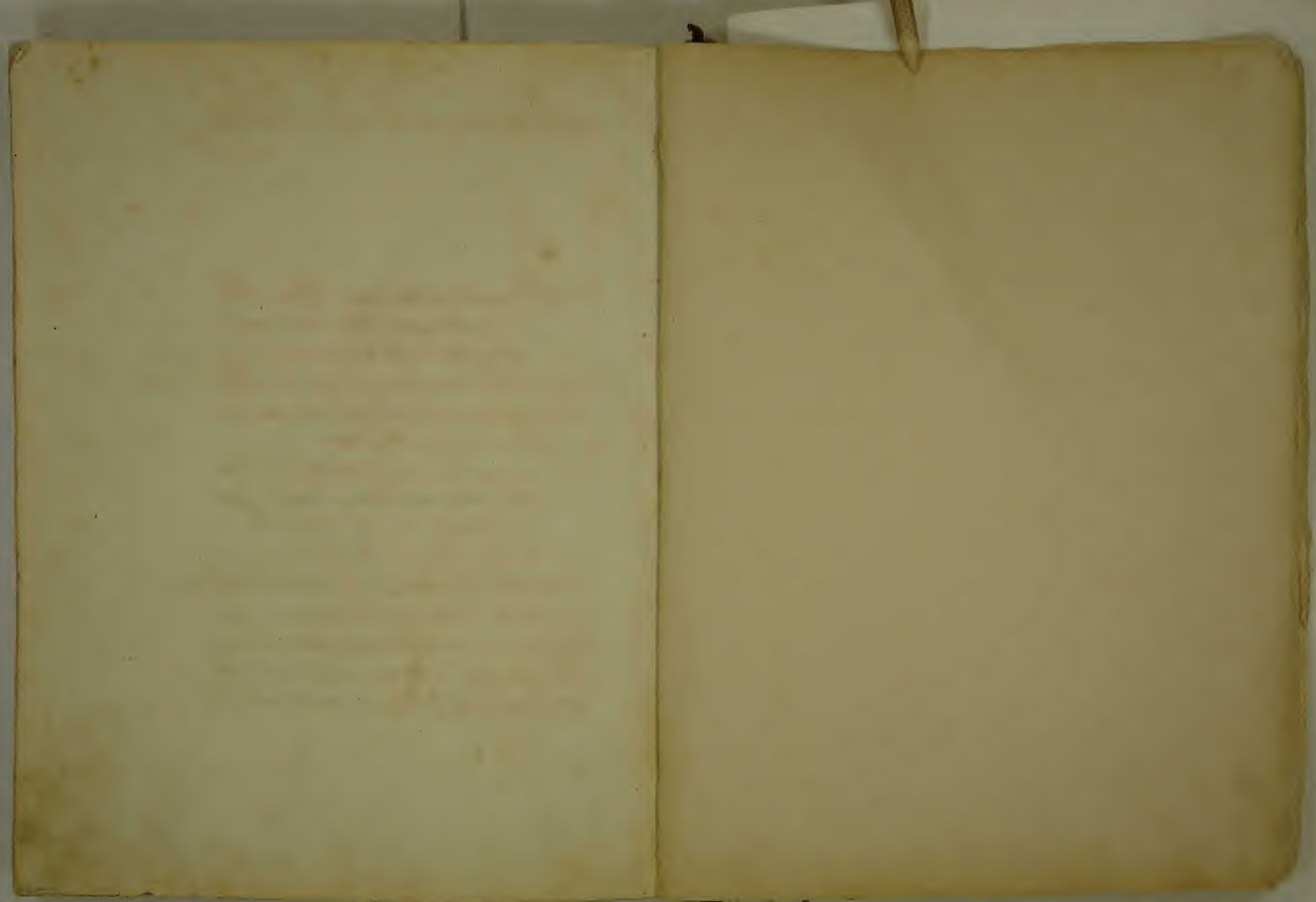














وَاللَّهُ عَلَىٰ سَيِّدٍ مَّعْرُوفٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمة والها الفم عن المماثلة والتشبيه وأسند

ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة على كل من اعترف به واتبعه  
ان محمدا عبده ورسوله والنعيم ان الله لا يعجز ما شئ انتموه

عليه السلام وعلى والده وصبيته وعمته وصبيته **هنا تعلیق**  
 علقته يتبعه في حال الجوزة التي تسمى **نظير** علم المعاني والسماع

والميتة ما عفوه الجماعة او لم يتبعه وفيتى له كما ثبت في صحيح

فَالْأَنْفُ عَلَى أَدْعَاءِ الْخَلْقِ وَالْعَيْنَانِ عَلَى أَدْعَاءِ الْمَوْتِ وَفِيهِمَا مَقَامٌ لِلدُّنْيَا وَمَقَامٌ لِلْآخِرَةِ

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ۝ عَلَى الرِّسَىٰ أَوْفَىٰ ۝

وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْزَلْنَاهُ فِيهِ ذِكْرًا لِّمَنْ يَنْذَرُ

يحتاج الى المدبر كمن يشق وهو الغني في الحقيقه وعين في كل

ولما عليه السلام ولد عشر وثمانين مائة من بني عبد شمس

2/2

وَيُتِيهِ وَالْأَنْتَرُكَ عَلَيْهِ الْجُفُفُ، أَخِيرُ وَقَالَ (أَبْرَقْلَا)

عبد العباس بن عبد المطلب  
كذلك العباس بن عبد المطلب

و اعبر و عبر و عبرا  
عبر و عبر و عبر

وَأَمَّا عَمَّا يُدْعَى بِهِ الْعَدَمُ فَالْمَعْنَى أَنَّ الْوَحْدَ لَا يَحْتَاجُ إِلَى شَيْءٍ مِمَّا دُونَهُ لِتَحْقِيقِ الْوَحْدِ  
وَالْحَقِّ تَعَالَى بِمَعْنَى إِرَادَةِ التَّحْقِيقِ بِمَا لَا يَسْتَحِيلُ أَنْ يَحْقِيقَهُ عَلَيْهِ وَمَعْنَى

وَاللَّهُمَّ مَنْ خَوَّاهُ عَلَيَّ لَمْ يَسْتَعْمِلْ بِعَمِيرٍ وَلَا كَلِيمٍ رَدَّ عَنِّي وَقِيلَ مَعَهُ  
وَاللَّهُمَّ مَنْ خَوَّاهُ عَلَيَّ لَمْ يَسْتَعْمِلْ بِعَمِيرٍ وَلَا كَلِيمٍ رَدَّ عَنِّي وَقِيلَ مَعَهُ

وَكُنْزُ الْجُفُودِ رَوْحُ الْفَلَاحِ وَكَوْنُ الْفَلَاحِ الْفَلَاحُ عَلَى الْحَيِّ وَالْهَيَّ  
وَالصَّلَاحِ وَالْبَيْتِ الْمَسْكُونِ وَفِيهِ مَعْنَى مَا تَدْرِكُهُ

وما في ارجوزة مثل الجملان  
نحفت وما ما عر التجميع

٥ ما يبرأ من الامراض لا يفتقر ٥  
 ٥ وهو مأمور به المستنقذ ٥  
 ٥ وهو الذي انبأ له يعقور ٥  
 ٥ والمورد اسما للنفيع به ٥

وَأَنْ يَكُونَ عَمَلُكُمْ مَعَهُ  
عَلَى نَفْسِكُمْ وَأَنْ يَكُونَ عَمَلُكُمْ مَعَهُ

الاجتماع مع تلخيص في العبداني وتزكي كثير من الامثلة والتعاليل

وَرَبِّكَ فَدَعَا وَارْتَضَى لِلْمَخَاسِبِ ثُمَّ مِنَ الْإِثْمِ وَأَتَى مَا مَوْعِظُكَ بِفَكَتْ وَمِنْهُ

عَلَيْهِمْ السَّلَامُ إِنَّكَ مُدْعِي مَدِينَةٍ كَثِيرٍ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْمَذْأَبُ

العرب



جامعة الملك سعود  
قسم المخطوطات  
المكتبة

(2)

والله اعلم بنصيبه يا فتى عليه محمد  
راحمه واهله الطيبين الطاهرين  
موسى عليه السلام وروحه النضر  
وخاله زكريا المومنين وحيث  
يعبدون خولاهم اذ كانوا من  
العباد الخاضعين لوجهه

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.



[illegible]

ما مودون في ذلك كما استثنى من قول امرئ القيس غزاهم، واستثنى من  
 لبي الاعلى، اني مرتب على والى القلاء في قوله (الشيخ ومي) مجموع من  
 من القلاء ومي مجموع من شريعة والى (م) مجموع من كلامه  
 على القلاء بقوله (الشيخ) كما بعد فيما يجب ان غلامه وعلمه بقوله  
 (الشيخ) الخ لعل الاعلى ولا جلال، والى (الشيخ) من اجل بلاه غلامه وضراي  
 من صفة الامان (الشيخ) من اجله من قوله (الشيخ) من قوله (الشيخ)

في قولهم لا تتركوا الصلاة على الناس ولا تتركوا الصلاة على الناس ولا تتركوا الصلاة على الناس

المحلى او لا شئ في المسحوب في الفرقه وكذا استواء وانما هو  
بشعره ولا سوره وانما هي بقية الميم مع فية السين وانما هو  
بذل النجوم مع الميم ووجهه وفوقه فدارت على اعلى فلما  
رى محله وهو محل لازم فميج راجع الى المعبر ولا الى الغاية

الحق والنجح والامانة اختيارا فانه لا اله الا الله يرجع اليه اولا  
 من قس قسج كجف عن الله الزمعا التسعج ما يوجو ما وجو من مساةة تصوى  
 اول الحاء الفاء الهاء اعراسه صوصه فاما ما من صا صه ما الاول باعشا

[illegible]

وبعده تفضل الامام عليه السلام فاستقر  
 بيننا تفضل الامام عليه السلام ان انا  
 انكرت في الامام عليه السلام وبعده  
 فبقي في القوم في رتبة احوالهم  
 واول سجادة في الصلاة فالتواضع  
 على راسه في البصر في الصلاة  
 في الصلاة من راسه في الصلاة  
 في الصلاة في الصلاة في الصلاة  
 في الصلاة في الصلاة في الصلاة

واما كانت في يوم مصادف اليوم  
 شاذة الاله سادة رقيقة  
 ان صورة ردة الاله على معناته  
 معية بمادة الله وهو الشهاب  
 وعجده رقيقة معناته  
 الضباب رعد الله على معناته  
 هو ان الله

شجرة وبقية الشجر في سائر بلدان  
 على جميع اماكن اعتبار الفوائد  
 وبقية الشجر في سائر بلدان  
 الفوائد في سائر بلدان  
 وبقية الشجر في سائر بلدان  
 الفوائد في سائر بلدان  
 وبقية الشجر في سائر بلدان

رسالة عن الترويض كتبت في سنة  
سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الأول  
سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الأول

[illegible]

والمكانات والمخاضى وفقرى غير اربعة حتى يسببها بلا يعبر وراة  
بعضهم ان يخلص من امر رابع وهو انظر اربعة في الصمغ فقال المتبع  
المرح اني ثمانية في الصمغ بل ان الصمغ يدرى بطرفه حتى وصى  
المتبع ووجهه انظر كان انظر اربعة ان كان في الصمغ اربعة وفقرى ذلك  
في الزخامة من جهة الصوتي فلا تخلق في كل واحد واحد الان صمغ  
فلا يفتقر ان يغير ان يغير الصوتي ولا يحكى

[illegible]

والصاحبة في الكلام ان يخلص من ثلاثة امور بعد رعاية الصلابة  
في معرفته احدها صحة التلايف بل ان لا يجرى على الخط ومفهومه  
ان يثبت كقولهم جعوت ولم اجف ولا خلافة ان يعود الضمير من  
جعوت على ولا خلافة وهو متعارف عنه وكذا مثال التلخيص في  
غلافه من الاصل الصلابة ليس في الكلام بل في ضمير المفعول  
وما لا تصح اليه ولذا قال السجستاني لو مثل بلقيس لم يجرى في ضمير  
اليه لانه في ذلك الوقت اني مثلت به ولذا عدت اليه فليدركه خبره  
ان اليه ليس من هذا الفعل كانه من بلان التلخيص وعود الضمير  
على متعارف ليس من هذا ولا في غيره سوى ما تضمني وانما يصلح

والضعف يقع الضاد على قيس ويحيى  
على لغة زبيش الضوم مصدر ضعف  
نحو زبوت والبعوج مصدر ضعف  
مربوب مثل ضمير يجعل الفتوح  
على الراء والضموم على الهمزة واسم  
طاعل الضوم ضعيف ويخرج على  
فتحات ومثله مائة مقاييل وعلى  
ضعفا، ومنه قيل على الضعفاء  
ولا على الرضخ لأن قياسه ميسل  
يعنى ميسول كرمض موم على  
رضي وشمر من لا سيفه وشعب  
يقال له ايها الضعاف والضعاف  
على معنى طاعل ويجمع أيضا على  
ضعفة وكفار وكفرة

وہداری  
مردمان  
مردمان

در انوار  
نامک الما  
الحاج الی  
مولانا

من بعض  
بمنه  
وباع  
أقفا  
الاج  
س  
من

وَمِنْهُمُ الَّذِينَ  
يَقُولُونَ إِنَّا  
لَمُؤْمِنُونَ

باب  
سنة  
وحي  
الملك



اسرار

استخرج ما كان ليحتفظ به من  
او لا تغفل عن اعادة الفقه في الروايات  
على انظر في

امر (الاختفاء) :

[illegible]

موصوفة بلبنة فيل في ام  
ميرة وكان وزير النصارى  
قتل في يوم واحد وجم  
مشمور

رقم نامه  
جانشین می باشد امر و مستقیم















...مما ذكره من صفات حجة الاسلام ...

وصوره من الخصاص من العزلة شيخ  
 ابا جاك وروى له اما ابا انتم و  
 ستران اما استرل وصوره من العزلة  
 لكاهيون واما ابا يوحنا الانجيلي  
 ورايخ راجع للشخص واما  
 راجع لصوره من العزلة واما  
 الشهادة انشاء وصوره من العزلة  
 ميعون واما كزيد من اعتبار مائة  
 تضره من شدة شغل واما  
 لانك من شغل واما راجع  
 واما من وضع اسم الشهادة  
 شهادة من الشهادة واما  
 راجع للشخص واما راجع  
 واما من العزلة واما

و اما في هذا الموضع فليس هناك شجرة واحدة من هذه الاشجار  
التي كانت في هذا الموضع و ان كانت الشجرة وضع اللؤلؤ على الصفي  
على وجهه لا يتغير و ان كان حقيقه و اما على وجهه اليازر فيقال شجرة اليازر او يقال سلطانا ان الشجر  
يولد في هذه البساتين و اعتقادهم ان اليازر اذا اقبل صاف في سقطت حبة الشجر اليازر و ان اليازر في  
الذي

زائدة المستحق انما هو لادب القاص  
 لا انجب ثمال الصداقة والثناء وما يقتضيه  
 الصداق والذكر والثناء على ما يقتضيه  
 لما اراد ان يكثر اعتقاده ككلام الخبير  
 لم يبق معه بواحد منها كما سبق  
 اولاً فلهذا استحسن غيره بما ذكره  
 من كماله في الخارج غير مكافؤ لاعتقاده  
 اذ انكم يرونه بانصرافه والذكر  
 باعتبار خبره وفراوان غيره اليه  
 واستحبة لخاصة صاغة  
 بدارجته اخصاصه بخلافه اراعي  
 منتهى صفة ولا يقتضيه ما كان  
 للواقع ولا اعتقاده صاغة  
 والثناء له كما كاذب اعتباراً  
 والكساى الواقع الخالة للاعتقاد  
 في اربعة احوال بالجمهور صاغة  
 والثناء كاذب وانما على خبر  
 والا انجب يوصف بما لا يقتضيه  
 وعكسه في اربعة احوال بالجمهور  
 كاذب والثناء صاغة وانما على  
 لا ولا والا انجب يوصف بما لا يقتضيه

والا اغب بيو صمد بعد ما اغتيا ركن  
وكنه في اربعة ايضا الج  
كاذب وانكنا صافي والجا  
لا ولا الا اغب بيو صمد بعد ما اغتيا ركن











[illegible]

الحمد لله  
والصلاة والسلام  
على رسول الله  
الطيب الطاهر

4



قدوة انكز او سيار حال السير وكلام الهمم بحال العقل ووجه  
 لا ينكر ان الحياز كماله ولا صلة من حيث العلم قطعها  
 واتمامه ولا سناد وان كان اتمامه عند لا في غير وجه  
 الى الحياز العلم العام في علمه واصل في ما في وجه العلم الى العلم  
 والحاصل على صرا لا اختيار في العلم ولا انتشار وتغريب العلم  
 لا اعتبارات العلم ما حوالا في العلم الحياز العلم في الاستعارة  
 ويرى عليه ان لا ينكر او ليس العلم

ارغفة كمره  
الارغفة اي

[illegible]

من اجل انهم  
 الاله لا ملاذا  
 وبعدها من  
 ربه لا حوسل  
 بقية بقول  
 انهم شانه  
 لا رزق ربه  
 واما حقه

هذا هو الموضع الذي فيه  
هو الموضع الذي فيه  
هو الموضع الذي فيه

تواریخ و تاریخ  
و احکام و احادیث  
معا و معانی  
از هر دو عالم  
از هر دو عالم  
از هر دو عالم

تواریخ و تاریخ  
و احکام و احادیث  
معا و معانی  
از هر دو عالم  
از هر دو عالم  
از هر دو عالم



۸۳ (اور کمالی محض) اور حسن  
 راجع معہ الی الصیل  
 فی الذالۃ من صانعہم  
 فی وصال الخ (صیغہ قرینہ) الخ

نموده امیر (مستشار) اولی و فرزند امیر  
عبدغفور خان صاحب نزار (سید) نواز  
علی القاب و صاحب ملک و دار  
ارمنی و انار و عصار کدو و میوه  
بسیار و در یک پشته و در ایستگاه  
از بقیع و در ایستگاه و در ایستگاه  
در میان ایستگاه و در ایستگاه  
و در ایستگاه و در ایستگاه

اريد للتعليم في الفاضل وادخل  
 الشريعة في سواد وجوههم  
 ووجههم لا مثل ثمانية المائة في  
 انما كانت ثلث المائة في  
 طبع ما شغلهم في لو وادخل على  
 وادخل على ما في اربعة اعرار

الزمان لا يورث الا بالادوية  
 لا في طبعه الوصف لا  
 مائة لوط في الفاضل

بعض الزمان كانه قال في  
 تكون للنفس العار الحشر  
 وسماء للزمن وقال الله  
 الى اى احسانه عن طبعه  
 زيل وجوابه انك  
 ما حيا عنهما على

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠



فوقوم في السطر اريد التعريف ومجي  
الستر التذكير فخرج في كل ما هو  
الاصل فيه وانما كان الاصل في السطر  
ايد التعريف لانه محكوم عليه واذا  
على المفعول غير محسوس وكان الاصل  
في السطر التذكير لانه محكوم به  
واذا خرج المعلوم لا يصلح في السطر  
اشارة حادثة فجملة ذات معقبة  
واغتر بها ان ان التوقف عليه  
الاجابة فيل شئونة المحكوم عليه  
في جملة في نفسه والمفعول ما كان  
الخرج في المفعول لا يصلح في موضع واجبة  
بل ان المفعول لا يصلح ما في تمامه  
ولا لما لا يصلح الاجابة فيوقف على  
جملة في نفسه كتوقف على جملة  
شئونة المحكوم عليه قلنا نعم وقال  
غير المكي اصله التذكير في السطر  
لا في الفصول شئونة مضمومة  
التيه والاعتراف به جاز في ايراد استباح  
للاعراف ولذا يقولون في الفصل  
من السطر ايد ماصرفه ومن  
الستر مضمومة في

قوله واصل الكتاب الى الاسرار  
بما هو الواجب عليه في كل الموضوع  
وهو من حيث قوله ومن لا يفصله

[illegible]

نوراً مثلاً فقل ان وجد كون اسم الحالة على  
الامر للزات كما عليه رامة خطاها في الحاشي الى  
المراد الزات او التحقيق للوجودية وكل من  
علمنا اسم علم فموضوع للزات مع صفته  
وغيره في المثال اذ ان كان له اسم علم بالمراد  
المتحقق في المثال في مثال اوله في المثال  
مع العلم على حاله في المثال على ان الوجود  
الواقع في المثال العلم بالوجود في المثال مع  
بالصفة واجيب بان الواقع في المثال على  
لهم الامر في المثال في المثال في المثال  
اشكال في المثال في المثال في المثال  
في المثال في المثال في المثال في المثال  
في المثال في المثال في المثال في المثال  
في المثال في المثال في المثال في المثال

قوله وعلى المؤمنين ان ياتوا  
 الى الله وحدهم ان يحضروا  
 الصلاة ولا يؤمنوا الا بما  
 نزل الىهم من الكتاب ولا  
 يؤمنوا بما لم ينزل اليهم  
 من الكتاب ولا يؤمنوا بما  
 لم ينزل اليهم من الكتاب

٥	اولئك كاولئك وقط	٥	يقول للتغير اوان عظم	٥
٥	او مضموع على طمع غير اهله	٥	كل امرئ اليك يعمل	٥
٥	او مضموعه انفس في الامم ذرا	٥	تسببه على الخطون فمؤا	٥
٥	اولا خلاه انبي وجبر انبلا	٥	تغير وفديتونه اعملا	٥
٥	ذريعتهم مع ملكه المشرق	٥	او غير اوله سواء وزر	٥
٥	ذريعتهم مع شان المسكلا	٥	اجل تغيره انفس	٥
٥		٥	وقال ان يظلم في سوا انفس	٥

الحج  
بفتح الهمزة  
الماء ويشتبه  
اختلاف  
ومعناه  
على ما هو

و اما في الموضع  
الشمولي  
او في  
عراصة  
وجد حتى  
في  
الامام  
المنا

فصل

۱۰۰  
 ۹۰  
 ۸۰  
 ۷۰  
 ۶۰  
 ۵۰  
 ۴۰  
 ۳۰  
 ۲۰  
 ۱۰  
 ۰

ان الذين ترونهم اهلوا لكم يشعرون عليكم حرو ورمح ان تصيحوا ومنهم  
 من اكلوا من ابي وجسم بناء المنصر على المنصر اليد ان يذكروا صلوة عا بيا سبه

وتخبرني في غير المسند البير قول ابن شواس  
والفرقة تتبع الفتوة بالرواج والصحف  
مرح الحاشية في احكامها وبلغت ما بلغ  
المراد بالمشايخ في اذاعه في كل امة  
اشاعه في



ثم ورد اقبل منصور على المرح ورجل على  
فقال ونحو في التناهي انما لا ياتي احد  
غير انهم هم كمال في امر المنفرد  
العبد ما به من مصلو به في الحق اصح  
الاشارة او الماء انما عليه والمصرح  
فيه عليه او انهم فيه في حاله كونه موددا  
من



الترجي باللائع والفاع يكون لثقت فيها (لا خلاف) اني معهود انما  
نظرا نحو فيما من علاج المصالح في زجاجة ان جلاجة كما ارسلنا اني  
في عون رسول الله صلى الله عليه وسلم او فخره ان نحو وليس ان في كذا اني  
اي ليس ان في اني هلمت كذا لا اني التت وعتب وان في في قوله انه قد ردت  
لك ما يخطىح محرر الاستقار المحرر ان في ان في لم يكونوا ينزرون تحريك  
كذلك او حظه وهو مبعث يقول اني سرورهم ان في كاهل او علم ان نحو

للأختط اوانه عليم انضوى  
اليد او مضى من الارواح  
منجى او اعلم انه كبح  
عبر املح المسلم عن  
فلت ولا تستغوا الا فرسوا  
عندهم الذا من الربا  
ويوسعا ولا مثارة الى  
نوع عجاز وترى حلا

والرأى ما هو مبدى العنى سواء  
كان جمع داء الالف او الالف جمع  
الكلوبى الام الى الكلوبى مبدى  
الجمعية اشعل من الجمع بحسب  
العنى سواء كان جمعاً الى الكل او  
كفوق وركباً لانه انما يفتل الى  
الكلوبى والكلوبى لا يفتل الى الكل  
التلخيص واستعمل اى الفرد فى كل  
اشعل من يكون فاضية من دية سر  
احسن من ليل قوله من ليل لانه فاضا  
معرفة من دية بلا شبهة الرؤى  
الكلية لانه معارض بان يجمع  
كل معزا لغيره راجع الحواشى















باسم مختص به فهو اسم بالمد ابو جعفر محمد بن محمد بن خلف النوري اما العكف  
ولتفصيل المسئلة اليه باختصار فوجاه زير وعمر او المشغل فهو زير فاجم  
وقال امرور الشماع ان الصواب في العكف بلا فوجاه زير لا عمر او عمر والحكم  
انما في العكف يمل فوجاه زير بل عمر او الشد والتكلم او التشكيل  
للمسمع فوجاه زير او عمر او غير ذلك المعاني التي تقتضيها سائر عمر  
العكف كما انتهت عليه من زيادة وذكر كابر السجل والتخمين والاباحة  
والتفسير والعبورية والمصلحة والغاية وغير هذا واما البراءة فقد علمت براءة  
التفهم وقابلية المطابقة فحوالنا انهم انما يستقيمون انما انهم انعمت  
عليهم ابرل لتكون شهادتهم لهم بالانستقامة على ابلغ وجه لانه اذا كسر  
الشماع او لا بهما ثم عقب بالتفصيل فكيف عكف وكن لا ابرل البصر فوجاه  
القوم اكثرهم والاشتمال فهو سلب عمر ونورته ابرل انظر كلامي ومنه لانه خارج  
عن البصاحة ولم يتغير من ابرل العبر لبرل الكلام البصر وانه لا نكاح المحذور  
من النكاح له وفراجاز بعضهم مستقرا بقوله

رحمه الله اعظم ما في الدنيا  
 بكلمة بل من اعظم ومن بعضه ومن الاري هو الخلق اعظم مع الله  
 له فلا تعلم ما لم تعلم ولا تعلمون شيئا اجنت عن مجنات امرت  
 بل امر الجنة ولا تعلم بل كل من يزوج فمكتمة البيانية تفرس  
 فلم دهم وافاتهم يكون علمنا وانما موعود الله ان لا يخلف وعده  
 انها جنات كثيرة لا الجنة واحدة كذا وانما الجنات من جنات الله  
 اصحاب حارثة يوم بدر فقاتل امره يا رسول الله فمكتمة فمكتمة حارثة من جنات  
 بكره الجنة سميت وانما بكره غير الحارثي ما صنع بفقره الجنة واحدة انها جنات

كثيره واندر العبد وسر كما على  
 ولا يقبل تخيير طاله بالمتن ٥ واليه منعت والتلا ٥  
 صاذا النوع واخر في البحث الخايم وهو جمل المتبر او طاه معناه بصميم  
 ايعط ويؤمن لثلاث منه ان تفصل تخيير المتبر اليه بالمتن نحو واولي مع  
 المتعلمون ان لا غير مع ان ربيك هو اعلم بالمتبر ان لا غير، والله هو الولي ان لا غير  
 وعلى صاذا الرافض في التخيير وزد امره واخره احد صاذا الدلالة على ان طاه صاذا خيم  
 بلا قبله لاصفة والاصل ان التلا غير ذي صاذا في التلا مع الاول في قوله واولي  
 مع المتعلمون



وان حاربت ابيك في حربه حيوان مستحق من حمار  
 يعني ان انسان من حيث عوده بغير ان ينادى او حيا له بل هو و موثقه بما فرقت  
 ومنها تعجيل النعمه تكون المسئله اليه بعد قبال قول نحو سعد بن ابي اركاب والمخاض  
 لكونه بعد تعجيل نحو السعال به اركاب ومنها ان ينادى ان ينادى بغير ان يكون  
 معتمدا على غيره غير عليه او انه ملازم للخارج لا يكون له عند كونه معلوما  
 نحو المدريه وليكن اسم الغلب بغيره وما السببه في ذلك قال في التبيان كان في  
 نحو الله نور السماوات والارض وكان في كونه الكلام فيه كما ان الله لا يطلب  
 ان ينادى به بل ان ينادى به فيقول ان ينادى به فيقول ان ينادى به فيقول ان ينادى به

ونحوه ان  
 فيل والتمهيد بالاعمال الخيم تارة بمعنى نحو ما انما اض  
 له بل سواي ونحوه ان ينادى به سواي والتمهيد بالاعمال الخيم  
 ولا انما انما زارت احرا وما انما اضرت انما اضرت  
 وما سوي التامه بالتمهيد ونحوه على ان ينادى به مع غيره ان ينادى به  
 او تارة كونه نحو انما انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 ونحوه على كونه ونحوه انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 ولو نفي الاعمال كذا كذا من انما اضرت انما اضرت  
 ولو نفي انما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 وهو كونه انما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت

**هذا القول** بعد انما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 بل انما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 فصل نحو ما انما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت

يعني

لغيره ونحوه انما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 قوله ولا انما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 يعني مع ذلك قول ونحوه قوله صلى الله عليه وسلم ما انما اضرت انما اضرت  
 وفصل المتنبه

وما انما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 انما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 يقال ما انما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 غير المتنبه وانما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 على وجه الجمع في انما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 نفي انما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 انما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 وانما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 في حاشيته لا غير انما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 انما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 لتقوية العلم وتقوية العلم انما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 في الجمع انما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 في صدره انما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 انما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 وانما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 وليس انما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت  
 معنى قوله من انما اضرت انما اضرت انما اضرت انما اضرت



لشيم خال الصغرة ومرضنا ٥ مع يدي جملته ولا تهمي بنا ٥

اعلم ان ما حمل الصور على ضربين غير المتماثلين  
والمتماثلين فيكونان المنظر اليه الصور اما  
تلك واما صورة حيز او غير حيزه ثلاثة  
وكل واحد اما على حيز او على غير حيزه او على  
الاشياء ولا ينفى احد الا على ثلاثة اشياء  
بشبهه فيكون غير المتماثل جعلها تجميعا  
الا وهو ما يقع فيه التجميع وهو ثلاث  
صور التكرار والتقسيم والضم او اعم كل  
من حيز او غير حيز او على الاشياء ما يحمل التجميع  
والشقوق وهو ثلث صور حيزه ثلاثة  
اشياء او ثلث صور حيزه او غير حيزه او على  
الاشياء واما المتماثل فيجعلها ثلاثة  
اشياء يحمل ما يقع فيه التجميع وهو  
الثلاثة او المجمع مانع والتقسيم  
صوره اذا اذن حيز او غير حيز او على  
وما اذا اذن حيز او غير حيز او على  
عنه التقسيم وهو الاشياء ما يقع فيه  
حيزه الثلاثة صور التكرار والتقسيم  
وغيره وهو ثلث صور التكرار والتقسيم  
صوره وهو غير التقسيم وهو ثلث  
على ثلاثة اشياء او غير اشياء او على











فان تعبر ببلدنا لذى اصل" وان تظروا منى جوا سواك

رواق اقاموس  
وقبل انهم ورج  
نرمض الى البياض  
وكل عمل وهو  
او قبل ورجل  
وهو ورجل

٥	وَمَا لَكُمْ أَلْتَجِئْتُمْ إِلَىٰ مُلْكِهِ	٥	لَيْسَ بِمُتَحَدِّثٍ إِلَىٰ الْمُلْكِ قَدِيرٌ
٥	إِلَىٰ عِزِّهِ وَإِذَا مَلَاحِظُهُ	٥	كُلُّ الْأَمْرِ التَّعَلُّقُ وَاصْطِفَ
٥	وَرَوْىَ الْمَشْهُورَ إِنَّهُ رَاضٍ	٥	لَمَّا دَانَ الْعَجَبُ عَنْ عِزِّهِ نَحْوِ
٥	بِمُلْكِهِ بَعْدَ وَكْرٍ خَيْرًا	٥	مِنْهَا لَيْسَ فِي الْمُلْكِ إِلَّا مَا
٥	لَمْ يَنْفُذْ إِلَيْهِ وَأَلْهَىٰ بَالَهُ	٥	أَنْفُذَ لِلْإِعْجَابِ وَالْمُتَعَلِّقِ
٥	وَقَدْ خُصَّ عَلَىٰ مَوْجِعِ شَيْءٍ	٥	أَتَمُّ الْأَمْرِ أَلْتَجِئْتُمْ إِلَىٰ عِزِّهِ
٥	جَانِبِهِ أَدِيمُ مَرْحَمَةٍ	٥	ثُمَّ يَجْعَلُهَا تَتَوَلَّىٰ الْجَمَلَةَ
٥	بِئْسَ مَا فِي الْأَفْئَالِ	٥	وَمَا لَكُمْ أَلْتَجِئْتُمْ إِلَىٰ مُلْكِهِ
٥	فِي حَرْبٍ أَوْ فِي أَلْفِ أَوَّلِيهَا	٥	بِقَائِهِ أَلْتَضَعُوهُ وَأَنْطَابَا
٥	أَلْتَعُونَ؟ أَلَمْ يَكُنْ يَفْضَرُ	٥	وَقَفَّ عَلَىٰ كَلِمَةٍ قَدِيرٌ
٥	وَلَمْ يَكُنْ يَجْعَلُهَا تَتَوَلَّىٰ	٥	عَمُّ وَمَرْحَمَةٌ وَمَا لَكُمْ أَلْتَجِئْتُمْ

فقال السلام على من اقبلت عليه فقال السلام على محمد وعلى آله وصحبه

[illegible]

قال في التفسير في صلبه وجميع ارجاءه انفسه  
الوان قالوا لم يرب جميعه في غير راسه وارجاءه  
فما ربح الا ان قالوا التجميع لا يتصل به  
م



واعلم انه يتلخص في ثلاثيات اربعة  
من اسب ووجه ضحكها اربعة  
التي كانت اقلوا اما ان يترك  
حيث تغلق التغيير يكون اخر او  
اشياء من كلب الاول والثاني  
ومن بعضها على الاول والثاني  
ان يكون التغيير في كلام واحد  
او اول من حيث تغلق الناس على  
اشياء اقلوا اما ان يترك  
كون الضاحك في التغيير واحد  
او اول من كلب صفة لا ماض  
واشياء من كلب المجموع

زینا

[illegible]

والحال ان البحر الصوامع مال اللؤلؤ  
يسروا والمشتور عند تشاره يكون  
السبب الباع على وفارة السبب  
البحار وهو المكتبة والنفرة لان  
بعض المواضع مال صايل يسئل  
بما في السبب الباع على ولا تشق على  
الذات لا لالة انصوار السبب  
الذات في وفارة السبب الباع  
اعلم ان ما يسئل الباع والشمير والمشتور  
عنه طاعتنا حقيقة ام السالك تشانه  
والعظام تشاكله وهو غير ان يكون  
غاية مكتبة وار يكون صبيحة وعلمة  
مصيب الزوال الاختصاص له بما حرمها  
لغوة لان اف يجوز ان يفار ما

الحجاب انما جاء لاختلاف على مقتضى الظاهر لانه لا اصل لاختيار الحكمة كما قيل عليه  
للمصلحة ما فيه حيث كانت الحكمة لتمامه لا تستقر في السؤال والاختيار من لا يطلب الحكمة  
بالا سوال بل هو السؤال عن الحكمة بغيره على القول ان الجواب بالحكمة به التفتيح على











يا مكيان حمل انك لا على كل من انضيق بخلاف ما لو كان له يكون نصرا  
 يا احد مما قلت انك لا ان الحرف هذا انضيق المفعول والافعال  
 وشيئا اخر الحرف في هذه الدلالة على ما في اما السؤال من كونه نحو ولم ياتهم  
 من خلفهم ليقولوا انك لا في خلفك الله او مفعول للجماع وهو مفعول في  
 محض وهو مفعول الخاء ومفعول انباء مفعول لم ياتي من طريق مخصوصة  
 فيبيد بالانباء للمفعول ومعين من كونه فيلزم بيكيه فالظاهر ان  
 بيكيه ظاهر كانه كان ملجأ ثلاثة كذا وهو هذا للضعفاء في الحزم تارة  
 يكون من كونه ثلاثة انما عليه مفعول

۱۱۱

قوله في قوله منه ربحه القرب انه يعبر بالتقوى على  
 ميزان عدمه من العيب اذ قالوا افر ربحه المعلوم وقد  
 امداد التقوى بالمعصية للتقوى في كل واحد من  
 والبراعه على حال الاعمال من الامور التي هي في  
 تحمل الدين في الضرورة لا اشتقاقها ولا في معصية التقوى  
 التقوى مع جميع الشكوك والخطايا والنجاة لانه كانت  
 اذ اقاموا اقامته في كل واحد من المعصية للتقوى  
 العلامة وهو معنى قوله اسم المعامل مع ربوه الامير



الحج الى مكة من قبل الانطلاق

واذا كان مقتضيا لا يتجسس ولا  
 او يقتضيه الا ان كان في امر كان من  
 ان كان مقتضيا لا يقتضيه الا ان كان من  
 وعملوا في قفسه

فذلک لایستغفرت وذلک لم یکن اقراراً  
 بکفرک بل الاستغفار لایستغفرت عن  
 مع الذنوب وان وکون لک التوبه فی اقل  
 کون معاصی وکون معاصی لا یستغفرت عن الاذن  
 مع الکماله وکون معاصی لا یستغفرت  
 معاصی غیر العاصی بغير معاصی  
 احد من معاصی غیر کل معاصی  
 لایستغفرت عن الذنوب وذلک لایستغفرت  
 عنه واکتفیت فقلت نفعی الزلزال  
 حیث انزلت فقلت حیث وادکان  
 من ان الجبال وکون من ان الجبال  
 نفعی الزلزال من حیث وکون من ان  
 لیس نفعی الزلزال من حیث وکون من ان  
 فقلت نفعی الزلزال من حیث وکون من ان  
 لایستغفرت فقلت نفعی الزلزال من حیث وکون من ان

[illegible]



واللغة والتركيب وغيره من غير ذلك وقد ثبت على خلافه ان اللغة من طبع  
واحدة تباين اللغة العقلية  
بما لا يتصور ان يكون  
والفكر لا ينفك عن  
تحويل الاشياء والتعريف  
ومنه ما يثبت على  
خطاير الحق على وجه  
تفسير اللغة او اعلا  
من لغة لم يلد سوى  
تفسير ان وادى اللغة العقلية لا يكون كل منها لفظي  
او غير لفظي بل كل لفظي وغير لفظي وان كان لفظي  
غير لفظي كالحاصل ومثل بقوله تعالى وآذنايت ثم زابت نعيمنا  
ومنها ان يصور التعليل والتعليل بوقوعه في غير لفظي بل لفظي  
او غير لفظي وغير لفظي نحو ان كنهنا في غير لفظي بل لفظي  
فان اللغة لا وفديوت بل لفظي بل لفظي بل لفظي بل لفظي  
وغير لفظي نحو قوله تعالى ان كنهنا في غير لفظي بل لفظي  
واريد غير لفظي كنهنا في غير لفظي بل لفظي بل لفظي  
للاستحالة الشريعية من لغة العقلية ويسمى هذا اللفظ اللفظي  
كانه من حيث ان يلفظ اللفظي بل لفظي بل لفظي بل لفظي  
للاستحالة الشريعية من لغة العقلية ويسمى هذا اللفظ اللفظي  
ان يلفظ اللفظي بل لفظي بل لفظي بل لفظي بل لفظي

ط  
نوع  
تلك  
الاشياء  
منها  
مما  
يكون  
منها  
الاشياء  
منها  
مما  
يكون  
منها  
الاشياء  
منها  
مما  
يكون  
منها

واللغة والتركيب وغيره من غير ذلك وقد ثبت على خلافه ان اللغة من طبع  
واحدة تباين اللغة العقلية  
بما لا يتصور ان يكون  
والفكر لا ينفك عن  
تحويل الاشياء والتعريف  
ومنه ما يثبت على  
خطاير الحق على وجه  
تفسير اللغة او اعلا  
من لغة لم يلد سوى  
تفسير ان وادى اللغة العقلية لا يكون كل منها لفظي  
او غير لفظي بل كل لفظي وغير لفظي وان كان لفظي  
غير لفظي كالحاصل ومثل بقوله تعالى وآذنايت ثم زابت نعيمنا  
ومنها ان يصور التعليل والتعليل بوقوعه في غير لفظي بل لفظي  
او غير لفظي وغير لفظي نحو ان كنهنا في غير لفظي بل لفظي  
فان اللغة لا وفديوت بل لفظي بل لفظي بل لفظي بل لفظي  
وغير لفظي نحو قوله تعالى ان كنهنا في غير لفظي بل لفظي  
واريد غير لفظي كنهنا في غير لفظي بل لفظي بل لفظي  
للاستحالة الشريعية من لغة العقلية ويسمى هذا اللفظ اللفظي  
كانه من حيث ان يلفظ اللفظي بل لفظي بل لفظي بل لفظي  
للاستحالة الشريعية من لغة العقلية ويسمى هذا اللفظ اللفظي  
ان يلفظ اللفظي بل لفظي بل لفظي بل لفظي بل لفظي

تفسير ان وادى اللغة العقلية لا يكون كل منها لفظي  
او غير لفظي بل كل لفظي وغير لفظي وان كان لفظي  
غير لفظي كالحاصل ومثل بقوله تعالى وآذنايت ثم زابت نعيمنا  
ومنها ان يصور التعليل والتعليل بوقوعه في غير لفظي بل لفظي  
او غير لفظي وغير لفظي نحو ان كنهنا في غير لفظي بل لفظي  
فان اللغة لا وفديوت بل لفظي بل لفظي بل لفظي بل لفظي  
وغير لفظي نحو قوله تعالى ان كنهنا في غير لفظي بل لفظي  
واريد غير لفظي كنهنا في غير لفظي بل لفظي بل لفظي  
للاستحالة الشريعية من لغة العقلية ويسمى هذا اللفظ اللفظي  
كانه من حيث ان يلفظ اللفظي بل لفظي بل لفظي بل لفظي  
للاستحالة الشريعية من لغة العقلية ويسمى هذا اللفظ اللفظي  
ان يلفظ اللفظي بل لفظي بل لفظي بل لفظي بل لفظي

ط  
نوع  
تلك  
الاشياء  
منها  
مما  
يكون  
منها  
الاشياء  
منها  
مما  
يكون  
منها  
الاشياء  
منها  
مما  
يكون  
منها

ط  
نوع  
تلك  
الاشياء  
منها  
مما  
يكون  
منها  
الاشياء  
منها  
مما  
يكون  
منها  
الاشياء  
منها  
مما  
يكون  
منها

ط  
نوع  
تلك  
الاشياء  
منها  
مما  
يكون  
منها  
الاشياء  
منها  
مما  
يكون  
منها  
الاشياء  
منها  
مما  
يكون  
منها

ط  
نوع  
تلك  
الاشياء  
منها  
مما  
يكون  
منها  
الاشياء  
منها  
مما  
يكون  
منها  
الاشياء  
منها  
مما  
يكون  
منها

ط  
نوع  
تلك  
الاشياء  
منها  
مما  
يكون  
منها  
الاشياء  
منها  
مما  
يكون  
منها  
الاشياء  
منها  
مما  
يكون  
منها

ط  
نوع  
تلك  
الاشياء  
منها  
مما  
يكون  
منها  
الاشياء  
منها  
مما  
يكون  
منها  
الاشياء  
منها  
مما  
يكون  
منها



سورة رومه حشره بين خمس من اولها بين  
جايزه المتشبهه الاول روميه جايزه متشابه  
والاول انه اذا كان من هو اسماؤه حشره  
الله يحكمه الله بالآخر الا كما عمل الخير  
ومن بالانكسار لم يغير ولا بد ان الكفار  
لا يقفون بغيره صل الله عليه وسلم على  
ان قالوا ان الله غير الله بالانكسار  
ان الكفار لا يقفون ان الكفار لا يغيره  
على الله ولا الله

قوله ومعه ما لا اكثر من اربعة واول  
الصحف من الشجر من الجوز او من  
الغاب النكتي واستعمل في الفخا  
لما عثر فيه من ابر الحماح من صواعق  
المنطقه من ان ادمها اقتضاء الاول

[illegible][illegible]

لَمْ يَخَفِ الصَّاحِبُ عَلَيْهِمْ وَفَرَّطَ فِي التَّحْقِيقِ بِهَذَا الدَّرَجَةِ عَزَّ وَجَلَّ وَفَرَّطَ فِي  
الْمُتَلَقِّهِ فَرَضَ الْخَطْلَ مِنْ الْأَطْلَالِ أَيْ الرُّبُوبِيَّةِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَتَعْبِيرُ أَيْ مَا لَيْسَ بِشَرْحِ الْإِسْلَامِيَّةِ وَغَيْرِ أَيْ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَلَمْ يَرَحُوهَا  
الْإِسْلَامَ بِشَيْءٍ وَكَرِهَتْ أَيْ كَلَامُ مَجْرُوعٍ وَكَلَامُ مَوْجُودٍ أَيْ عَمْرٍو أَعْرَضَتْ  
عَنْ شَيْءٍ أَيْ حَصْرَ عَنْهُ وَنَقَلَ عَنْهُ أَيْ رَدَّ عَنْهُ أَيْ عَمْرٍو أَيْ عَمْرٍو أَيْ عَمْرٍو

[illegible]











اذ اقبل اليك على خيولك  
 رايك بلاء في الحسب الجميل  
 فبهمت على ان يصنع قال في نحو عمر المتكلم في الجوان (الاسم معجزة لا جوار  
 فخرج او تخلص لدا المنة على انك لا تراها في الصفة معجزة في كذا كذا لدا المنة على  
 من فسيح وعلية الا على انك لا تراها في الصفة معجزة في كذا كذا لدا المنة على

المستخرج

[illegible]

والاصح قول القول مصور غا له صر  
قال معنى اسلكه واعتنا فقلته على  
سبح استقام في القضية فيقول انما  
في مصرونة سبح قبل انما مفعولة  
مصور على الاستقام في تصور المجنة  
القول مفعول على مع الاستقام في  
على انما مفعولة القول واعترض  
اجب به الفعل بالكرم جاز لان  
ارتكابه ولا يملك بهما واللام  
فقد وقع في الحاشية والحق مع  
وجه التثنية والافعال مع  
في معنى التثنية لا انصرف فيجب  
يصر قوله وصار في بطلان له صر



قسوس متجاوز اشراف و فضلاء و از رجا  
 با علم و خلاق با هر مقام که با تصور  
 و احسان از عاقل بر سر شایسته او قبول  
 و البته انتظار از انجمن کما  
 ذکر می شود که در این موارد با همه  
 و انجمن و با هر کس که از انجمن می  
 انجمن و با هر کس که از انجمن می  
 انجمن و با هر کس که از انجمن می  
 انجمن و با هر کس که از انجمن می

الم يَكْفِيكَ مَا نَحْنُ فِىهِ أَوْ كَالِهَامَا



هَذَا رَأْيُ أَهْلِ الْقَوْلِ الْبَعْدِ فِي عَمَلِ عِلْمِهِ فِي الشَّيْءِ الْبَاقِ

[illegible]



ولا تعلو بر وضع عليه والمفعول حينئذ لا للرفع بل لايزال المفعول لئلا يتوهم  
السماع ان المفعول لا خبر من متخلف بالمفعول ولا يضر حينئذ لان المفعول  
المفعول الثاني مع ملاذ اخر بان كانه انما ان يجعل الكلام (المفعول ثانيا  
على المفعول متعلفا بالمفعول مخصوصة ان عليه اذ في مئة اول اول المفعول  
اليسمى ميرح المفعول بالمتد

فمن كان ياتيه وتخرج الفتاة باء على  
الفاضة والبريل على حمار الفتاة  
جعل يري ويسمع خبر اي الشجر  
او الحمار والفتاة اقامت للصبي  
نظام الصبي من في الزهر وهو  
مكلو الهرة ومكلى السم  
واراد الاخرج وهو رقيه اشار  
وصاح اخبارك راجع القواش

[illegible][illegible]

يقتل في ليلة حزن صعد اياما في جبل ورجل  
اربعه فصر من زل النورة فتكون الحلة  
تغناقه وتغير اليه بالنظر الى اركان  
بجود سررة ان الشاه انتمى الجمعية  
من الطام اليه كماله فو له ما احب اليه  
تغفر عليه ولا حرج من سكن الزماني  
والشاه من الطام والامانة لهاته اما حفيضة  
او من نصر الحوادث الزماني على او حفيضة  
يمانية او من الطام التي مو حداث الزمان  
وعليه جعل حداث الزمان من نصر الطام  
مباقة لكونه لا زما عمل

[illegible]



يقولون ان هذا اسم مريم مبيغة اختصارا لاسمها الحقيقي  
 ولا يرد في القرآن الا على ان التقليل له لا اعتبار به الكل والحق ان الله تعالى  
 ما يتاخير ما كان معمول اذ لم يكن في كل واحد من هذه الامور ولا اختصاص  
 للقرآن بها من غير ان يكون له في القرآن من الوجوه التي لا تحتاج الى التفسير  
 من غير ان يكون له في القرآن من الوجوه التي لا تحتاج الى التفسير  
 بحسب الظاهر فلو كان هذا اسم مريم لكان في القرآن من الوجوه التي لا تحتاج  
 الى التفسير من غير ان يكون له في القرآن من الوجوه التي لا تحتاج الى التفسير  
 كما ان في القرآن من الوجوه التي لا تحتاج الى التفسير من غير ان يكون له في القرآن

مسألة في بيان كيف لا يكون لار لا في الخارج في باب ما إذا خلا  
على خلاف مفسر في غير تصليها على المفسر

قوله ايضا اول سورة ( وفيه اول ما في سورة البقرة )  
 وفيه اول ما في سورة النور والتفصيل في اختلاف  
 بعض الاول سورة في ثلثها هي صورة البقرة  
 راوله ، اي في ثلث على الالهة ، اي في ثلث  
 الالهة على الانسان ما في البقرة راوله ، اي في  
 ثلث بعززة الوحي اول سورة في ثلث راوله  
 سورة في ثلث البقرة راوله ، اي في ثلث راوله  
 راوله ، اي في ثلث الالهة ، اي في ثلث راوله  
 راوله بعززة الوحي اول سورة في ثلث راوله  
 اول سورة في ثلث البقرة راوله ، اي في ثلث راوله  
 اول ، اي في ثلث

اعمال الاختصاص والنعم معني وامر غير  
صالح العادة ولا الامر نصوا على ان  
الحق التام في كل اختصاص واجب  
الاختصاص من على انه غير وعروا التفرع  
فان كل من حق النفس وكذا النفس لا يتفرع  
بعض الواضع لا يتفرع الامور التي لا  
يماهنة ولا عتباتها هو غير  
الامر والامر في كل يوم الخصم الذي يوقف  
تحويله الامر الامر الكلي كل امر الزوجة  
لا يتفرع واجاب عبد الحكيم بان الامر اى  
وم التخصيص للتفرع من مباحثه المواء  
ايها من قول الفقيه ان الامر  
باعتبار الاوقات والاموال

قد تعار حالي الى هذه من اخصر والخصو  
 اعله ان التخصيص بعد التكميل احو  
 مام خصوص في غير تعريفه بل في  
 هو مع اعتناء التكميل في ذلك الشيء وتقر  
 في كلامه ما اذا قلت مثلاً من ز من اضر  
 شخص به على وجه من ان الشخص  
 من على شخص خاص معارفها على التخص  
 او من ز من ز العلة الثلاثة اعني  
 او ان ز وكونه واقعا وكونه واقعا  
 ايل من يكون فعل التكميل بها ثانيا  
 اسواء وفي تخرج ففعله بخصا  
 فخصه بكونه لانه ما استواء بكلامه  
 اسواء بالشيء من على الاستواء  
 لا راجح في فرضه ما اذا قلت ز هو ان  
 من على خصوص من هو الفصو

مجلس الامام المكي في دار الانوار في جازة خلا  
على كلام من غير تغيير تصليح على الدين



مرزبانان ایلدایم و کمر التیجاء بدها لیدیم

و فریبی مسمی مضربا و  
لشسته تدریجاً منجمولاً

ماده ای است که در میان دو ذره ای که متعلق به اجزای مختلف یک جسم است

وَأَنْ مِمَّا كَتَبْتُ إِلَيْكَ وَأَنْزَلْتُ

عزته بالخير ومنه من حبته من ابل العدا واما التمييز فاعلم انه من ابل

2

مكلا الف ص

6 اما حقيقه واما عظمه 6  
والتفصيل للموضوع و التوضيح للامور

اعني معنى اول الحقيق  
فانما هو كذا في

٥ اذ قالوا لعالمنا، بورق  
وعنهم لا يقدر ان يوجد

والله اعلم  
في الدار الآخرة

فيلما عاد عيو، ملا مشرا  
واول المجاز خلق لا يستمر

مجلس من قبله واوله  
تقدمه بامر من ملك

ضمیمہ اول خطبہ بالاولیٰ

وَقَدْ قَامَ لِي فِي هَذِهِ الْمَدِينَةِ  
وَالْخَطَّابُ مِنْ حَقِيقَةِ الْعِلْمِ

بقسم قلب او قضا و بالا لری

فقد هو الباق الخاتمة والقصص تجميعه او بفتح ياء ميم مضمومة

مَوْحِي فِي وَجْهِهِ وَكَانَ عَلَى الصُّفَةِ بِلَا يُتَجَاوَزُهَا

في البقرة اخرى ونحوه ان تكون البقرة موصولة واخر وصف البقرة على

فمن لم يجد ماء فليست له صلاة ولا يجزئ في الفريضة الا ان يجد ماء في وقتها

فهم المولى على الصفة فهم فائدة الايات والقرآن من المولى

و اما بعد از آنکه در این کتاب ایضا گفته اند که هر چه خداوند بخواهد

...و...و...







[illegible]

قصید

تعد انقطاع الخنجر بيد الخنجر عنده **وهذا** غيم في ذلك بوضفيل ان مراد وان  
الحج جاء زبير فقصه وان زبير الفقيه ولم يقع احد عن زبير وقلب بعضه في ذلك  
الملك نقله في الكتاب في قوله تعالى ان الذين استنبوا الاطمانوت ولان وجعلت  
من الخيل قلب بفتح اللام يجوز انه وجعلت للاختصاص في الاطمانوت على  
غير الشيطان

واختلاف ما اوجدهما التوضع خل  
 والاصرفه من قبض والتمسك  
 وربما اظهر ذلك كتابه من فح  
 والتمسك لا يخلو مع التلاني قلا  
 ولا غير بقدره بجماع  
 وفيل شجرة الحصى وسواها في  
 ومحمد لما قد رتبته في  
 مجزله التلاني لا من رتبته  
 كمثل ما في الكتاب من  
 اي شجرة صور عليها ما عوى  
 وقوله انتم ولا بد من  
 مناجاة على احوالها من الاله  
 من المجازات التي في  
 واعلى عيسى كانه  
 ورعا لغيره الجمع قول  
 ثم على العظماء في الاممية











١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

تركه لا متصاعا اعلم ان المنوع  
 هو قبحه في الجملة لا في كل واحد واحد  
 من اجزائه ولا في كل انفراد من الانفراد  
 على ان لا يتصل به اي يلبس بالانتماء  
 العقلية انما هو الوجه واد  
 على ان المراد الحكم بالانتماء  
 الى كذا لا مناصبه والذات تجل على الله  
 القليل لا مثله انما هو ان الحكم  
 واما التسمية والصفة والصفة

[illegible]

والمطهرين من الغسل والوضوء  
والصلاة والجمعة والعيد  
والحج والعمرة والصدقة  
والزكاة والنفقة والعتق  
والصيام والعبادة والبر

29



مصرناه وادعوا الى الله  
اربعه الى الله

[illegible]

۱۰۰

2  
الفرق بين الارواح  
والنفس



ومنه نظر اى وج هذا التزم ونظر ومنه اجاب عن اعتراضه العرفي  
على السلك وحاصله ان ما ذكره من الزعم غير لازم للسلك لا لاعتقاده  
بل من على الفهم فيكون التفرع للتحقيق لا لاعتقاده بل من على الفهم فيكون التفرع  
ان يقول بحسب هذا التركيب بل يجوز ان يقول بغير اعتقاده ان يكون الفهم لوجوده  
الامة ان يفي الفهم كلفا لافعال الفهم فيكون الفهم لوجوده  
عن السلك في هذا اذ على كنهه ان يغير الفهم حيث قال انما ما كتبنا به  
في هذا من اعمى







[illegible]

بخرية ان رسولك انما ارسل اليك  
بشيء من الغريب وقالوا فمعه ان  
صوا اليكم من ثياب اصفاء ثم

الحمد لله رب العالمين  
الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

لا وهب وسلك على عقل  
 متى واقفا لعل منقبك  
 انى كيف قدرك كانى  
 عيش الحركه ومما عشنا  
 قيل ولا تقبحم فدا عموال  
 نيتهم وموارى كش عشنا

[illegible][illegible]

وما  
ونحن ايضاً  
لجاء بعد الامس  
تجيب فيهما











للاعلى واغبر والاشتماع من الصلوة كفرة من مساويها رتبة اسفل والاعلم

[illegible][illegible]

خود را از الوان عینه قیاد و عر و مر و الاراح  
نافلا عر الفسقه لابر الصباغ

١٠ وقال في المفتاح للعبور **انقض** ، قلت اعلم منه في القول الاول  
 انقض : صيغة لام عن ترجمه من مثل نقض لا مثل من الغزير او التزني  
 ولا ببل من اعم من ذلك ما لا يجوز على لا فيهم وقبل العبور وعليه السكاب  
 لانه انما لم يلحق كقولنا عن الامور الصفت ما هو في ذلك الا في قوله وقبل  
 للفراف وعليه كما بينه من الوافقية وصل الى الكلام على عنك في القول على العمل  
 المقيد والتمنى فلا حرج من انقضاء ، وصرفه لا وهو ذو استعلاء ،

قال الفريسيون لا تزل السكالك عند الامور  
لانه الخاتم من الذهب ولتطردوا الفريسيين  
لا تزلوا وارجو ان لا تزلوا الى الابد  
وهو الجمع واراهاه التراجيح وينهض

قال الشيخ رحمه الله لا يملك المالك  
مستأجرة ولا ركة والركة مستأجرة ومثل  
مملوكه ومثل ماله واستاذ والفريقين المستأجر  
ومثل مال على شرك او صفة ومثل مال  
المعز كما بالقوم ومثل المعز او ال  
مستأجر والماله والمستأجر

[illegible]

وَمِنْ مَعَانِي قِيمِ الْكَلَامِ  
فَلَمَّا وَفَّقَ الْغُلَامُ وَالْجَدُّ

[illegible]

واول ما في كتابه  
 كليات الاملا والاصول  
 واول العرف في التتبع  
 والاول في الجوانب  
 والاول في التتبع  
 والاول في الجوانب

بتفهم ثم بعد ما غوليت لما الما انعموا ان انعموا انهم انهم انهم  
 بعد ما انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم  
 ثم غير انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم  
 وفهموا انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم  
 وباللهم والهم والهم والهم والهم والهم والهم والهم والهم  
 انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم  
 ثم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم  
 انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم  
 انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم

[illegible]

مع اعم الر التي يستلزم العباد عن  
 الامام اقل بر خيل صم ارجع التي  
 واخره الضوع عند حكمة الما بين  
 وصوبها وبيع الفلاف اوجه التي  
 لار الضوع عند كهم بوا التي الام  
 له الام اضر ضيامة الع او اخرج  
 مقارن كضعي الرضو بالماء المقصود  
 لا تامة لال الصير او خارج عباد  
 كالضعي ع البيع وقت نرا المجموع  
 وعمر الضامع يستلزم راولا التي  
 دون ولا خيل راء ابر خيل الصلاف  
 فمها اخداما وهو ما شغل التي  
 راجع لرا اخرج ومثلوا الذي  
 بال الذي عليه وسلا لا يبيعوا الطعاع خو في ميد  
 ما عاين وكما انما لال الكية خيل الك الامام  
 راف فلا الحقة وبيع واجازة الوفود  
 م الباسل ومثولة ايسوع ومصل نفسي عند  
 بل

شدة الهمج لأكبر من فصل الحزاة  
 كما أشار له ابن مالك مؤلف  
 ويعمل غير القصر جـ العظم أو تصف  
 العا والواحدة من فصل أو أو الكان  
 التكرور يعمل ما صا لا أن يكون  
 جـ امر من هو أو فصل الصيغة  
 وذلك لأن معنى التثنية السبع  
 ومعنى الجمع العصب ولما إذا لم  
 يفصل ذلك كقولنا ابن يثقل أم  
 زيل إلى الصوى إذ لا معنى لقولنا  
 أن تم حينئذ أم زيل إلى الصوى  
 ومع فتحة الجمع أو شيعة لا تقصر  
 الصيغة في الضار على وجه  
 أم لا أو أو صفة أو أو صفة

بالاولى ورمي نحوهم بلعصبون  
 ليرتد ولبايعه ارسله مع روادى  
 بعونه لانهم كانوا عرب واليتيم  
 قال بل عونه واما قوله ساقه فل  
 قاصب بان الشرك البازي وان يكون على  
 الخراف عليه وان كان متوقفا على شيء اخر  
 بل من قول الوقت وكلوا



اولها من الغنم والاربع  
ولها من الغنم والاربع  
والله اعلم

والنور وبه يمشون ومكة التي على نهر  
فقرره اخذته على الى الجوابه في  
وايه من اوان يخرعون الى الجوابه  
اسم او لا تنق لم لا نصيب الله  
مستقر والاسم كواهاوا  
عن الشرف والاعمال والاراد  
اولا وصاحب الغيل عزة العباد وضوء  
الله تعالى على عاقبة عبيد صبا  
على نصيب والامانة الزاد الزم  
وعلى حجة كوضاعة في روضة  
على حجة ما تنقته لام انظر واوصو  
لا ينبغي ان يجعل في الله ما به  
ورق من الرليل ما به غير شاموه  
لاشت لكانت معه من ان

[illegible]

وَجاءوا الى صاحب السراويله فقالوا له  
والله لا نمانع ان نشتري لك السراويله  
بما تشاء من ثمن انما نريد ان نشتري  
السراويله التي فيها ثمنها اربعه  
او اقل من ذلك فاجابهم قائلاً  
لا ابيعها لكم الا بما تشاءون من ثمن

قوله واحدا الى المشي على الماء فخر من الله حقيقة فخر الله  
 وقال امر الحاجب خذ قوسك ولا تأكلوا مما اكلوا ولا تأكلوا مما  
 اكلوا ولا تأكلوا مما اكلوا ولا تأكلوا مما اكلوا  
 وقالوا يا محمد انما نحن نريد ان نعرف الله  
 فقالوا يا محمد انما نحن نريد ان نعرف الله  
 فقالوا يا محمد انما نحن نريد ان نعرف الله  
 فقالوا يا محمد انما نحن نريد ان نعرف الله

المرام للاجبية

[illegible]

منه منوره سبحانه وقوله اخذوا القبط  
لعلهم يتقون او ينجسوا وقوله ولا تكبروا  
لعلهم يعلموا اليه ارجعون

و من بعد ذلك  
منه قوله عليه السلام لا تفرق بيني وبين قوله عليه السلام  
فانما هو الذي قاله في قوله عليه السلام  
وما كان منكم احد الا وله قول  
ولا يملك امر الله تعالى ولا شيء  
عنه







١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

تکون

صومده انق وني من غير امل الى على  
على الخفا من العا ورس

مکتبہ

[illegible]







21

وَمِنْ قِبَلِ الْمَدِينَةِ الْمَكِّيَّةِ

[illegible]







[illegible]

أو شهدوا أو يحكموا للأمر ونزلوا بغير إضرار فربما يكونوا جالسا إلى مع الأضرار  
 مع سواه من المفارقات والخيال ما به يكون بغير تصور في تقاربه الخيال ما به  
 على العكس لأسباب موقعية المقتضى وهو مختلف بلزوم اختلاف الأضوار المثابتة  
 في الخيال لا تتركها ووضعها وهي شيئين مختلفين في خيال زيد وخالع غير أن  
 يستند لهما دوى غير وفوق ذلك وربما كانا من جملة مع خيال عنز فمع كقول  
 تعالى أفلان ينكران ما لا يحيطون به فقالوا متكبرون غافلون فمع خيال عنز فمع كقول  
 لأن أصل البوارء ما به التي انتفاعهم بالليل والانتفاعهم بغيره على الترتيب على  
 المحكي التنازل من السماء المفتحة تتقلب عبرهم الخيال والبرغم ما به و  
 محسوس يكثر فكرهم للخيال ولا بد لهم من الشغل في الأرض من كثرة الأرض وصورته  
 (أمر وعرضه) في ذلك فمع على الترتيب المذكور بخلاف ما لمعوا هـ

[illegible]



والله اعلم

[illegible]







بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دلالة على نفسه والنبوة في

او علی امیر شیرین ز غبار  
از سبزه چو بیدار شیرین صرا  
و فرات و دلا و دیم (القصیده)

کتاب

بلا جبر ولا اختيار  
 غير الله لا يوجد  
 بغير الله لا يوجد  
 بغير الله لا يوجد

اما المساوات فكقولهم ولا يجيئ المكر اليك الا بما علمه واعتزضه من المثال  
باريه ايجاز الحرف المستثنى منه واعلمنا بقوله اليك ان ذلك لا يكون ولا سيما  
والجواب الشرح معر الدير من الاول بار من الحرف رعاية لام له نفس لا يتغير  
ايه اصل المراد من قوله صرح بذلك ان احنا بما بل تشويكاً ومثل في الايضاح بقوله  
تعالى واذا رايك الذي هو موضوع، ايا قتله ما عرض فيل وفيه حرف موضوع الزر  
وجاب بالثقم واما ايجاز فيض بار ايجاز الفصح وهو ما ليس فيه مزمار ولا عجز الحرف  
ما الاول كقوله تغلوا وكلمة انصا ص حيوة بار ومعناه كثير ولا يكلم يسير لا ومعناه  
ان انصا واذا غل الد من قتل قتل كان قد جاء عبا الى لا يفرح في الغنم ان تقع  
بالقتل الذي هو انصا كثير من قتل انصار بعضهم لبعض وكان ان تغل القتل  
حياته لمع وليس فيه حرف تشويكاً من الجمل على اوجه ما كان عند العرب؟ هذا



الغنى وهو قوله القتل الغنى للقتل الفاقة حروف ما يقابل منه وهو الفاضل  
عيلة بانه عشرة وقد كان عشرة حروفاً وانصرف على الحلو بانه هو العيلة فيكون  
الغنى عن القتل هو ان يدعى بغيره فكل حيلة من العيلة والمطابقة وحرف الجمع  
يرتفع بغيره والجملة كالفصاح من العيلة وبالفطنة من الغنى من غنى غلام  
فذلك ما كان في القتل الغنى للقتل من تكميل وتلوين من القتل كما ان الغنى  
عند بعض من المشركين والذين يكرهون غلاما بالعبادة ولا يكرهون في قول الشاعر  
وكان العزاة حجة الخمر على من خذ العزوة

هو الجارم الذي هو مذكور على الحرفة من اليافوت  
انه امس من ما هو عليه العزاة لما قيد من تكميل الخمر وبعضهم ايضا بالانفراد  
اذ انما كان مذكورا سببا صحيحه غلام القتل بانه من يكون لنفسه للقتل وقد  
يكون اده عن كذا القتل غلاما وامر اخر لو كان الشئ بهاء الدرس العشر من  
على ما هنا

قلت ومن قسمه التبيين في المثلث كل قسم عتق  
ان قسمه التبيين في المثلث كل قسم عتق  
وغيره معنى على المنطق  
والجمع المذكر المعنى كناية عن العمل مع الاحسان

قسم الكسب في التبيين في المثلث كل قسم عتق  
يقسم الكسب على معناه كقولنا انه من كسبنا في القول والتوفيق مع جميع ما حرم  
العنوان والكتاب والحاجة وقيل في وجه بليغ كناية عن العبد قولنا معناه  
قلت وهو الذي من يرفع المساءات في المثلث الثاني ايجاز التقدير وهو  
ان يغير معنى زائد على المشهور ويسمى بالتفسير ايضا ويده سماء في التصريح

لا

لا بد من كماله صا له كماله انيق من من معناه يخرج من موعظة من  
ويعاينه على ما لا يطاق له كماله فيقول لا اعليه عن التفسير انما  
يراد الصاير من بعض الضلال التي تقفون وقال بعضهم رجل بلغه عنه كماله فيجيب  
الجلد الذي لم يجهه الى الاكذب على من عتق على قول المصنف عتق عتق له  
فكذب على من عتق من عتق ان اقول ما فيه الثالث ايجاز الجمع وهو  
ان يفتقر اللفظ على ما هو متعارف فيقول السيدام بالعدل والاعتدال في ايض  
ما ان العدل هو الفصل المستقيم التوسك في كسب الامام والفتنة في التوسك  
بدا الجمع التواضع والاعتفاء والامانة والعبودية ولا يفتقر الى التواضع  
في واجبات العبودية لتفسيره في الحديث يقول ان تعبد الله كانتكراه  
ان تعبد مظهرا في بيتك واقفا في المشي واخرا في الجنة الحزن والامانة في المشي والامانة  
في الفرس هو الزيادة على الواجب من التواضع والامانة في المشي والامانة  
في العتق والامانة في المشي والامانة في المشي والامانة في المشي والامانة في المشي  
الاضحية او كل من عتق عن التواضع والامانة في المشي والامانة في المشي  
قلت ولما زاد في المشي والامانة في المشي والامانة في المشي والامانة في المشي  
اجمع للخير والشر من هذه الآية وروى البيهقي في شعب الامام عن الحسن ان قرا  
يوما من الامانة ثم وقف فقال ان الله تعالى جمع لكم الخير كله والشر كله  
في الآية واحدة فوالله ما نزلنا العدل والاحسان من كرامة الله شيئا الا حمود  
ولا تزل العباد والامانة في المشي والامانة في المشي والامانة في المشي  
عن ابن شهاب في معنى حديث التفسير في جمع الامانة في المشي والامانة في المشي  
ان جوامع الامانة في المشي والامانة في المشي والامانة في المشي والامانة في المشي  
في الامانة في المشي والامانة في المشي والامانة في المشي والامانة في المشي















والبحر

وَمِنْ أَجْلِ الْكَلَامِ فَزَيَّنْتُ  
تَمِيزًا لِمَنْ يَتَذَكَّرُ

تجسس

كان عبود الوعظ من انبائها وارادنا الجزع ان لا يتعب

ومنه نزل اسم الحيلة هو كذا

وفند قلميل ووبلاسمي

فصل في معرفة ما في هذا الكتاب من فوائد  
فصل في معرفة ما في هذا الكتاب من فوائد

لو شربا رقيقه  
كفوله ابو تميم  
في الشرايط  
رضي الله عنه  
دارج

لله الحمد على ما عيشنا بالحبيب فضت فليعلم نزلوا عن الله لم يرد  
 وما ليس كذلك بل ان يستقل بافاضة المهاد بالوقوف على ما جاء به لا يتأهل اذا فعل  
 انتم ومن اجل ان هذا المبدأ المخصوص والجمعة ما يقول في قوله تعالى وما جعلنا اليه من  
 ذلك الخلق الا ما يشاء من جميع ذرية المولى يوسف والدا ابراهيم من



صوب الرابع في مبسوطا صوب الرابع و ديمة تسمى

۲۷

2)



٥١

فربوهم انكلام بالاجازة ولا كناية باعتبار كثرة حروجه وقلتها بالنسبة الى الكلام  
بانه مساو له **والاصل المعنى** فيقال لا اكثر حروجا انه مكثف **والاقل** انه موجز  
كقوله **يصل** عن الدنيا اذا عثر يعود فيه بانه بمعنى قوله **ولست في كل الجاه**  
**الغنى** اذ كانت العلياء بما فيها البغية **والاقل** اقل حروجا ويقرب منه قوله











































وان يعنى الجمع كما تقدم في تشبيه التفريل بالانفرد وكل ما كان التركيب  
من امور الكثر كان التشبيه ليعبر عن الذم والابغى لغرابته والله و  
نيل المعنى ويعبر عليه التفريل على انما مثل الحياة الدنيا الى  
فعله كما لم تفريل الا مع ما فيها من عيش جميل وفيه التركيب من مجموع  
بحيث لو صفه منها حتى اذ قل التشبيه اذ لم يصفه تشبيه حال  
الدنيا به ثم عرّفه بضمها من انفرادها وتعميمها وانفرادها من بعد حال  
ما نزل من السماء وانما انشراح العصب وزيين به من بعد وجه الارض  
كما عرّفه من انشراح الثياب العارية حتى اذا جمع اهلها واهلها  
وكنوا انما سلكته من الحيوان انما سلكه من اهلها فكلها انما  
بالا مع وصفه الى الابد المعنى

كان صفة الصبر في تحمل الوجع في ابد الاقوال في جيون  
فيه كلام اليل عند الجوارح في بغيره لاهل فراعهم في جعل  
منه كمنور الضوء ومع ذلك كلامه في جعله ثم راعى معنى  
الاستحجال في منفرته بتعميمه الى الابد والجليل في الازم كانه اوسع منه  
في التعمير ان وفكر تيممه في التشبيه والتفريل في جعله من غير وجه  
عن الابتزال كثر في كوكب وسمى التشبيه المشرق ككفوفه  
من مادة مثل النجوم شوا فبلا لولم يكن للامانيات اقبول  
فتشبه العزم بالنجمة قبل الا ان التفريل في عدم الاصول اخرج به الى  
الغرابية وقوله الاخر  
يكاد في كوكب صوره في الغيت منسكبا لوكاه على الجبال في الزميلة  
والدم لم يبق في الشمس لو نكفت والليل لو لم يصد والحر لو عذبا

وقوله

وقوله لم يلق هذا الوجع من غير انما الا بوجه البصر من حبيسا  
فتشبه الشمس بالوجه قبل الا ان صدق الحياة وقوله في قوله  
والنقطة اخرج به الى الغرابية وقوله

بعد الله ما ادر ان من خيلته . بطر بك ان في رايك على نحر  
جاء كانه زمر البوصع حلقه . واه كانه وراهم من حنة ربي  
بلان تشبه الخنجر الحسى بالزهر والذفر بمنزلة الاكل لما قيل انهم يقولون  
خيلته وقوله على نحرهم ثم اليد على التقطيل بقوله صنع صلابه  
ولمحة البحر خرج الى الغرابية والحنس ومثله  
ان كانه خلك وراهم في ذلك نكرا لاه كلف بحر والهم فيقرو ورا  
ومثله الاخر

ومثله في الغلاب كانه . حزن صبر ما في تشيخ ضمنا  
صبره في دور او انقصر امدته . ومثله في صونا والتفتير جلاء  
بلان الضم مع التشبيه معنى كل فيض من الفيض زاد حسنا كمالا ومثله  
يخرج الى الحس الجمع بين عدة تشبيهات كقوله انما من ضحك وعينه  
والنفس ومن ريف البعير الجرايم به وروى من جسر وتكا في افقوا وبلابل  
المداوم . واما في الاخر فمكرر مكرر ومثله في  
تفسيح التشبيه بلا اعتبار اذ ان في مفكر ومثله حزن من الاو اذ  
كفله تعالى وسمى قمر السحاب الى مثل من السحاب وقوله الشاع  
تعبث . والوجه في تشبيه الفصول وقد جرا . فمما الاصيل على نجس الماء  
والى من عمل ومثله لم يجزف به

ومثله في تشبيهه ومثله في ابداه كانه يكون في قوله







ومما يقع فيه من أوجه  
 ١- إذا صدر الفصل الثاني من علم السمان والمقصود به الجواز وذكر الحقيقة  
 لأنها أصله والحقيقة الكلمة المستعملة بمعنى وضعت له معنى  
 وأصلها التماثل فخرج به المستعملة المهملة وبما بعد الرفع وهو  
 والجواز وقوله في أصلها التماثل التماثل الجواز المستعمل فيما وضع له معنى  
 وأصلها الآخر غير أن الرفع به التماثل والصلابة أو التماسك أو التماسك  
 التماثل بعينه التخرج من الدلالة وإنما تكون مجازاً لا مستعملة بمعنى غير ما  
 وضع له من علل وإن وضع له لغة فإن الجواز معناه ومما قبله الأول والكلية  
 المستعملة بمعنى غير ما وضعت له في الأصل كالحال التماثل على وجهين  
 مع فريضة عود الزاد ثم بقولنا ونعم بما جرى في المستعملة بمعنى غير ما  
 وضعت له في أصلها الحال يخرج المهملة وليست حقيقة ولا مجازاً  
 والحقيقة ومما له معنى في أصلها الحال في الأصلية في العبارة والظلمة  
 لأنه ليس على وجهين والكتابة بقولنا فريضة علم الزاد والكتابة  
 في أصل الحقيقة والسماز في التأويل والتحقق في أصل الحقيقة الكلمة  
 المستعملة فيما وضعت له من غير التأويل والجواز الكلمة المستعملة بمعنى  
 ما وضعت له بالتصديق والتي بذكرى يخرج في الأول الاستعارة ويدخلها  
 في التأنيلاً على أنها مجاز فيقول لأنها مستعملة فيما وضعت له لا كس  
 بالتأويل ومما وعاء وضوء السحب به جعل الجواز في فهمين متعارفين  
 وغير متعارفين بالتصديق وآراءه بيان له في الوضع أو التأويل لا يتناول

الشيخ عبد الله بن علي بن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن عبد البر بن عبد الحميد بن عبد المطلب بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

الوضع بقاويل وملاحاة الى زيدا وسره الحار اللثة تكويل والحدود ودرطه  
عن التكويلات ومنزاعه في قول ومي يوفه تغيفل في وهو من توريه والتخفيف  
او اقر الباب بصل عفره لافقات مع السطلي وايد السجاز من رة حافة  
يخرج الغلام وكل من الجواز والضعيفه لينضم الى الغوى ونس على وعربى  
ظاهر تعيى فلا فله كل النحوى والصره على وعربى علم قبل الاول كذا لا صير  
للصع عفيفة الضوية والنجاء مجاز الغويا والظاننى كذا الصكة للعبك  
المقصودة عفيفة ثم عمية والرداء مجاز ارض عيلة والظاننى كذا الفصل  
الذي في المصوم عفيفة عرمة خلاصة ان نحوية ومعلم الحدي مجاز الغويا  
والرابع كذا الرابع الروات الرابع عفيفة عرمة خلاصة والانسان عرمة  
علماء ثم انما ارض من رة حافة

[illegible][illegible]















































































التقوية وفضل العلم بالحقائق والتفصيل من عظيم وبله مبيح  
 وحسب الاستحرام افضل انواع العبادة كما ثبت عليه في النصف من  
 الثاني من البيت الاول وهو من زيادته ثم فيه الترتيب الذي ذكره  
 لان العلم هو العلم بالحق والاستحرام اجل من التقوية واعرف والاعرف  
 وان كان العلم اعرف من سائر العلوم فاعلم ان التقوية تصار وريث  
 اولا بغيره وان كان من غيره فلا بد من العلم بالافعال كماله المتكلم بعلمه  
 وراعيه حيث لا يطعم وحده ان تذكر لفظه معناه وهو المراد بقوله  
 لفظه ثم كونه والمراد بالشيء كونه المعنوية اعم من ان يكون له حقيقة في نفسه  
 حقيقة والافعال هي الاشياء التي لا يكون لها حقيقة في نفسها  
 ويكون احراز المعنى في العلم كماله من حيث العرف والافعال بغير العلم  
 البعيد ويورث عنه ما يقرب فيتوهمه السلام مع ما اوله وخلاصة ذلك  
 هي ايضا ما لا يعلم ثم تنافي لا يذكر في العلم من لوازم العرف به وهو  
 القرب فيتمى مجزئة وتارة يذكر فيتمى من تحت من لا يذكر في العلم  
 ويعرفه في علمه التقوية وما انصفه من حيث اقل يذكر انفسا  
 وهي اعرف من العلم والافعال في العلم لا يخفى ولا تراه في العلم  
 اذ لا لا اعرف من التقوية ولا لا اعرف ولا اعرف على تقديره لا يبدل  
 التبادلات وكلام الله تعالى في العلم عليه وسلم في قوله  
 تعالى لا يحسن على العلم من استوى جلالة الاستعلاء على معنيين الاستعلاء في المكان  
 وهو المعنى القرب المعرف به انما هو غير مفصود تشريفا الى تعالى عنه  
 وزنا الاستعلاء والملك وهو المعنى البعير الفصود والنفوس في عنه  
 بالعرف المذكور ومن ذلك قول ابي بكر رضي الله عنه في الهجرة

انواع من

وغير

وغيره من النبي صلى الله عليه وسلم من منزلة اقبال رجل يدين في العلم  
 ازاد يدين في العلم الاسلام معوي عنه بقاء الظرفين وهو العلم في  
 العلم فلهذا لم يحسنه وكانت خواركم التقوية من التقوية بغير العلم والافعال  
 مع علمه ما خيف عليه لا ينزل وربما وقعت له مع العلم في علمه فصار اول  
 من كلف فكل ما رجلي كلمة اشكها الله القبيح وتلك اربع الافعال والافعال  
 على عقدة وتلك في الافعال العلم في العلم وهو ان كلف بعد العلم في العلم  
 من جليله ثم تارة العلم في العلم وهو العلم في العلم وهو العلم في العلم  
 وهو العلم في العلم في العلم في العلم وهو العلم في العلم وهو العلم في العلم  
 من سائر الافعال فكل ما رجلي كلمة اشكها الله القبيح وتلك اربع الافعال  
 القرب المعرف به ولا البعير المعرف به في العلم في العلم وهو العلم في العلم  
 في العلم في العلم في العلم في العلم وهو العلم في العلم وهو العلم في العلم  
 ازاد في العلم في العلم في العلم في العلم وهو العلم في العلم وهو العلم في العلم

والمعلم من اذ في ذلك حقيقته ولا يعلم ان جلد عن مسكن  
 به الفضل بغير العلم في العلم وهو العلم في العلم وهو العلم في العلم  
 في العلم في العلم في العلم في العلم وهو العلم في العلم وهو العلم في العلم  
 في العلم في العلم في العلم في العلم وهو العلم في العلم وهو العلم في العلم  
 في العلم في العلم في العلم في العلم وهو العلم في العلم وهو العلم في العلم  
 في العلم في العلم في العلم في العلم وهو العلم في العلم وهو العلم في العلم  
 في العلم في العلم في العلم في العلم وهو العلم في العلم وهو العلم في العلم

وفت لا تقوية بالعلم في العلم وهو العلم في العلم وهو العلم في العلم  
 في العلم في العلم في العلم في العلم وهو العلم في العلم وهو العلم في العلم  
 في العلم في العلم في العلم في العلم وهو العلم في العلم وهو العلم في العلم  
 في العلم في العلم في العلم في العلم وهو العلم في العلم وهو العلم في العلم  
 في العلم في العلم في العلم في العلم وهو العلم في العلم وهو العلم في العلم  
 في العلم في العلم في العلم في العلم وهو العلم في العلم وهو العلم في العلم

وغيره من النبي صلى الله عليه وسلم من منزلة اقبال رجل يدين في العلم  
 فلهذا لم يحسنه وكانت خواركم التقوية من التقوية بغير العلم والافعال  
 مع علمه ما خيف عليه لا ينزل وربما وقعت له مع العلم في علمه فصار اول  
 من كلف فكل ما رجلي كلمة اشكها الله القبيح وتلك اربع الافعال والافعال  
 على عقدة وتلك في الافعال العلم في العلم وهو ان كلف بعد العلم في العلم  
 من جليله ثم تارة العلم في العلم وهو العلم في العلم وهو العلم في العلم  
 وهو العلم في العلم في العلم في العلم وهو العلم في العلم وهو العلم في العلم  
 من سائر الافعال فكل ما رجلي كلمة اشكها الله القبيح وتلك اربع الافعال  
 القرب المعرف به ولا البعير المعرف به في العلم في العلم وهو العلم في العلم  
 في العلم في العلم في العلم في العلم وهو العلم في العلم وهو العلم في العلم  
 في العلم في العلم في العلم في العلم وهو العلم في العلم وهو العلم في العلم















المشرك ومطابقه المذكور في التفسير والاعمال من موقوفه او موقوفه له على غيره من  
الغير ومنه ان كان له موقوفه على غيره من موقوفه له على غيره من موقوفه له على غيره من  
منه النوع من موقوفه عليه بل التوقفية والاشتمال ومولا او ان ومولا من غير المتكلم  
مقتضى ولا يجرى عنه بل يقتضيه التوقف على بل لا يجرى عنه بل يقتضيه التوقف على بل لا يجرى عنه بل يقتضيه التوقف على  
حقيقة ذلك بل يقتضيه التوقف على بل لا يجرى عنه بل يقتضيه التوقف على بل لا يجرى عنه بل يقتضيه التوقف على  
الاتصاف من انما هو عليه من موقوفه له على غيره من موقوفه له على غيره من موقوفه له على غيره من  
وظل حكم الله عليه ولم يزل في ذلك من الراجح في حال التفتيش في حليته وانه الكبرياء  
عبر به عن البر والحق والعدل في موقوفه له على غيره من موقوفه له على غيره من موقوفه له على غيره من  
فالواو منه بل مقتضى التوقف على غيره من موقوفه له على غيره من موقوفه له على غيره من موقوفه له على غيره من  
مما ذكره في موقوفه له على غيره من موقوفه له على غيره من موقوفه له على غيره من موقوفه له على غيره من

عليه ارحمني ما يكون رافعاً  
بذلك النعمان او من صر

منها النوعان نظام من يدان وهو التمثيل ومصره فرائد بلان بر يد مصره فيلاديل  
بلوغه الموضع له والبلوغه قرب منديل يلة بلوغه انجدم فخره الامار اوجده  
ان يكون مثلا للوعه المصنوعه المراكه في ان نقي السوب انصره في العيوب ومنه  
فخره في نقل الامور الى ملكه فرضى ملكه ونجاره فخره في بلانته عمل في الموضع  
المناعه الى التمثيل الماخذ الاموال والاعمال الملكيه والبلوغه كمانا بلوغه كمانه يحصل  
ذلك في اللوعه الماخذ ومنه في عريه ام زرع ايجل نال من امره في الامور والامانه  
وامانه اذ اذنت وحده في مصره المصنوعه مع امانه في الماخذ التمثيل الماخذ من  
الامور حيث في مصره في الماخذ الماخذ على اعتداله في مصره في الماخذ الماخذ من  
الراج المستلزم من مصره في مصره في الماخذ الماخذ من مصره في الماخذ الماخذ من  
مصره في الماخذ الماخذ الماخذ الماخذ الماخذ الماخذ الماخذ الماخذ الماخذ

اللهم صل على نبيك محمد وآل محمد وصلى وسلم

صفة ليل الخادمة واللعن والشم من يعرفون بعروا ليل وعروا ليل وعروا  
ولم يعرفوا له نوحا يسلا لعنهم مع محمد بن عبد الله وعصمه  
من تبارك وخير معك من دار في مشواره وسيد في معك  
واللعن واللعن من يسهل في وقيل له لعن لعن لعن  
واللعن من يسهل في وقيل له لعن لعن لعن

[illegible]

وَمَقِيكَ نَفْسُ النَّدِيمِ بِرُوحِهِ عَمْرُ تَامِرِ الْمَلِكِ وَعَمْرُ رُفْدِ

بعل الدراع وقوسه ورمز افلا. بمفاتیسه ورمز شیشه ورمز

قوله قول حمزة (الاندرسية)

وَمَا لَكُمْ عِندَ عِزِّ اللَّهِ وَمَا لَكُمْ عِندَ عِزِّ اللَّهِ

و نزلتم من مغليتيك وادعني ، ومن نقى بالسيه والاصل والمنازل

والفصل















































ولا يخفى ان هذا...  
لا يصدق في كل واحد...  
والله اعلم...

منه الا ان كان...  
الشيء...  
ثم يعلم...  
فلا يخفى...  
تعالى...  
الشيء...  
ثم...

...  
...  
...  
...  
...  
...  
...

وفوق

١٥٥

...  
...  
...  
...  
...

...  
...  
...  
...  
...

...  
...

...  
...  
...

...  
...

...  
...  
...























وَأَفْ

[illegible]



































































**فَإِنَّ**

[illegible]

وَقَدْ كَلَّمَ































